宗鏡錄卷第三十七　車
慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集
夫萬行教法揔約心解者只如諸佛所說經
教皆以名句文身詮表方成法義云何但明
一心而已　荅今且先約古德機應合說實
影雙明佛言自從光耀終至鶴林不說一字
汝亦不聞此是佛密意說約本眞法體離言
詮故不說一字即諸法寂滅相不可以言宣
文但是佛不說心外一字法教體者護法云
如來既實現身實說法者即通用說者聽者
正兼聲名句文而爲教體教體通有漏無漏
影像本質即是合宜聞者根性已熟遂感徼
如來識上有文義相生佛以慈悲本願緣力
即爲衆生說三乘法所有聲名句文是正無
漏本質教若是三乘五性衆生佛邊聽法不
能親聞自變相分而緣所有聲名句文即取
有漏無漏是影像兼教即以質教爲本能現
影像故影像教爲末像質有故由此取本質
教爲正教體影像教爲兼教體無性菩薩難
云我宗但取衆生識上影像相分爲教體者
即不違唯識汝護法若取佛本質聲名句文
爲教體者即是心外有法何成唯識護法荅
唯識之宗約親相分衆生聽時變起相分而
緣非取他質以爲自性然他本質即佛菩薩
亦成唯識故不相違問何不唯取本質爲正
教體即休荅緣衆生不能親聞無漏質故必
資影像問若尒何不唯取影像爲教體是親
聞故荅雖即親聞必假本質是以唯識論云
展轉增上力二識成決定言展轉增上力者
即佛與衆生互爲增上緣言二識成決定者

即衆生根決定如來悲決定謂衆生根熟合
聞法決定如來即有悲決定決定與衆生說
法爲增上緣故又諸師影質有無不同應須
四句分別一唯質無影即小乘有部等二唯
影無質即龍軍無性三俱句即護法親光四
俱非即龍猛淸辯謂彼計勝義門中不辯教
體全撥善提涅槃爲空故已上約四句料簡
門中質影雙通護法爲勝然若約名句文身
解釋詮表皆是意言分別凡有詮量不出心
識乃至能說所說並屬見聞覺知心含善惡
諸心數等無有一法出於心外當知此心諸
法之都顯事合理心可軌持故稱曰經豈止
於心乃至一切六塵悉皆是經以心徧一切
處故如法華玄義云歷法明經者若以經爲
正翻何法是經舊用三種一用聲爲經如佛
在金口演說但有聲音詮辯聽者得道故以
聲爲經大品云從善知識所聞也二用色爲
經若佛在世可以聲爲經今佛去世紙墨傳
持應用色爲經大品云從經卷中聞三用法
爲經故云修我法者證乃自知又塵爲經若
於此土耳識利者能於聲塵分別取悟則聲
是其經於餘非經若意識利者自能研心思
惟取決法是其經於餘非經眼識利者文字
詮量而得道理色是其經於餘非經此方用
三塵而已餘三識鈍鼻𪖙紙墨則無所知身
觸經卷亦不能解舌噉文字寧別是非若他
土亦用六塵亦徧用一塵如淨名曰以一食
施一切於食等者於法亦等於法等於食亦
等此即徧用舌根所對爲經或有國土以天
衣觸身即得道此徧用觸爲經或見佛光明

得道此偏用色爲經或寂滅無言觀心得道此偏用意爲經如衆香土以香爲佛事此偏用香爲經他方六根識利六塵得爲經此土三根識鈍鼻不及驢狗鹿等云何於香味觸等能得通達問根利故於塵是經鈍者塵則非經耶答六塵是法界體自是經非根利取方乃是經何者大品云一切法趣色是趣不過此色能詮一切法如墨黑色一劃詮一二劃詮二三劃詮三豎一劃則詮王足右劃則詮丑足左劃則詮田出上詮由出下詮甲如是迴轉詮不可盡或一字詮無量法無量字共詮一法無量字詮無量法一字詮一法於黑墨小小迴轉詮量大異左迴詮惡右迴詮善上點詮無漏下點詮有漏殺活與奪毀譽苦樂皆在墨中更無一法出此墨外略而言之黑墨詮無量教無量行無量理黑墨亦是教本行本理本黑墨從初一點至無量點從點至字從字至句從句至偈從偈至卷從卷至部又從一字句中初立小行後著大行又從點字中初見淺理後到深理是名黑色教行義三種微發乃至當知黑字是諸法本青黃赤白亦復如是非字非非字雙照字非字不可說非不可說不可見非不可見何所簡擇何所不簡擇何所攝何所不攝何所弃何所不弃是則俱是非則悉非能於黑色通達一切非於一切非通達一切是通達一切非非非是一切法邪一切法正若於黑色不如是解則不知字與非字青黃赤白有對無對皆不能知若於黑色通達知餘色亦如是此即法華經意以色爲經也聲塵亦如是或一

聲詮一法耳根利者即解聲愛見因緣即空
即假即中知脣舌牙齒皆不可得聲即非聲
非聲亦聲非聲非非聲聲爲教行義本種種
等義皆如上說是即通達聲經香味觸等亦
復如是經云一切世間治生產業皆與實相
不相違背即此意也外入皆經周徧法界內
入亦如是內外入亦如是經云非內觀得解
脫亦不離內觀得解脫等又云能觀心性名
爲上定心是體夫有心者皆當得三菩提心
是宗制心一處無事不辦心是用三界無別
法唯是一心作覺觀心是語本以心分別於
心證心是教相故云華香雲樹即法界之法
門刹土衆生夲十身之正體故華嚴經云知
一切法是正思惟藏　問若心外無法唯聽
無說者云何佛言我已所說法如手中葉又
佛皆自說我成佛來不說一字等　答古釋
云林中葉喻據爲其緣令諸有情識變法解
名我已說如手中葉未爲作緣衆生自心未
起法解名我未說如林中葉約爲增上名說
未說又唯識鏡問云此中既云佛皆自說何
故乃言佛不說法豈非自語相違過耶答此
亦是可聞者自識變生佛實不說但爲增上
也衆生識上變此言故故引爲證　問但了
一心能成深觀者若無位次皂白何分須合
教乘以袪訛濫教觀雙辯方契佛心　答誠
如所言闕一不可圓教觀心須明六即以三
觀故免數他寶以六即故無增上心然心非
數量豈有四六之文理合幽玄誰分淺深之
位但爲證入有異假分四教之門昇進亦殊
故列六即之位此出台教止觀正文簡慢濫

於初心證究竟於後位止觀云約六即顯是
者問為初心是後心是答如論云焦炷非初
不離初非後不離後若智信具足聞一念即
是信故不謗智故不懼初後皆是若無信高
推聖境非己智分若無智起增上慢謂己均
佛初後俱非為此事故須知六即謂理即名
字即觀行即相似即分真即究竟即此六即
者始凡終聖始凡故除疑怯終聖故除慢大
理即者一念心即如來藏理如故即空藏故
即假理故即中三智一心中具不可思議三
諦一諦非三非一一色一香一切法一切心
亦復如是名為理即菩提亦是理即止觀即
寂名止即照名觀名字即者理雖即是日用
不知以未聞三諦全不識佛法如牛羊眼不
解方隅或從知識或從經卷聞上所說一實
菩提於名字中通達解了知一切法皆是佛
法是為名字即菩提亦是名字止觀若未聞
時處處馳求既得聞已攀覓心息名止但信
法性不信其諸名為觀觀行即者若但聞名
口說如蟲食木偶得成字是蟲不知是字非
字既不通達寧是菩提必須心觀明了理慧
相應所行如所言所言如所行華首云言說
多不行我不以言說但心行菩提此心口相
應是觀行菩提釋論云四句評聞慧具足如
眼得日照了無僻觀行亦如是雖未契理觀
心不息如首楞嚴中射的喻是名觀行菩提
亦名觀行止觀恒作此想名觀餘想息名止
相似即菩提者以其逾觀逾明逾止逾寂如
射隣的名相似觀慧一切世間治生產業不
相違背所有思想籌量皆是先佛經中所說

如六根清淨中說圓伏無明名止似中慧名
觀分眞即者因相似觀力入銅輪位初破無
明見佛性開寶藏顯眞如名發心住乃至等
覺無明微薄智慧轉著如從初月至十四日
月光垂圓闇垂盡若人應以佛身得度者即
八相成道應以九法界身得度者以普門示
現如經廣說是名分眞菩提亦名分眞止觀
分眞智斷究竟即菩提者等覺一轉入于妙
覺智光圓滿不復可增名菩提果大涅槃斷
更無可斷名果果等覺不通唯佛能通過荼
無道可說故名究竟菩提亦名究竟止觀古
德約四教明六即者若藏教執色爲有施拙
度破析之因成但空灰斷之果通教執色心
是空了緣生無性之宗失中道不空之理別
教從心生十法界心但有能生十界之理性
未即便具十界之因果如從地生一切草木
但從一心次第生十界也圓教心具十法界
不待能所生亦無前後際只一念是十界只
十界是一念一切時一切處一切法念念中
體常圓滿塵沙萬德不欠少一分八萬惑業
不除斷一分不謂佛是果頭極聖我未證得
不謂凡是底下穢濁我應捨離揔覽法界在
一念心頭如一圓珠瑩徹明白圓解更無覺
觀進修亦不見有凡聖取捨分別妄念悉盡
也以初圓信人未得純淨煩惱有厚薄習氣
有淺深分別難忘攀緣易起心浮觀淺惑重
境強於對治之中故分六即是以凡夫心性
本體實齊上聖但凡夫未能常用本隨境生
心分別計校千差萬別雖在人道心多不定
或發地獄心或發餓鬼畜生心何況人天善

道何况三乘聖道無始妄習何能頓遣雖有
見解未能常照故是凡也若生死即涅槃煩
惱即菩提是理即若能暫照諦理即坐佛座
證佛身用佛法當此一念圓現時不見十方
佛異我此身此念也解而未修是名字即念
有分數名觀行即念似於境名相似即境入
於念名分眞即無境無念名究竟即雖六常
一何凡何聖雖一常六凡聖天絶又六而常
一故言即一而常六故初後不齊當觀念時
非一非六又譬如不離貧女家得金即也貧
女得金即富可喩衆生即佛取金有次第豈
非六乎耘除草穢觀行伏惑也掘土近金似
見物未分明豈非相似收得一分豈非分眞
盡得受用女人歡喜豈非究竟耶是以頓悟
宗已復須言行相應既得本淸淨又須離垢
淸淨如大集經偈云遠離一切諸煩惱淸淨
無垢猶眞實其心能作大光明是名寶炬陀
羅尼又云若有不覺一切境界及自境界如
是之人則能調伏　問如來無密語迦葉不
覆藏則衆生心常自明現何須敎觀開示廣
論横竪　荅只爲佛之知見蘊在衆生心雖
然顯現而迷者不知以客塵所覆妄見所障
雖有如無似世間寶藏爲物所覆莫有知者
是以須的示其寶處令親得見遂獲其實利
濟無窮此亦如是因斯方便之門得見心寶
遂以緣了資發親得現前智藏豊隆法財具
足有玆勝利敎跡非虛如大涅槃經云譬如
大海雖同一鹹其中亦有上妙之水味同於
乳喩如雪山雖復成就種種功德多生諸藥
亦有毒草諸衆生身亦復如是雖有四大毒

虵之種其中亦有妙藥大王所謂佛性非是
作法但爲煩惱客塵所覆若剎利婆羅門毗
舍首陁能斷除者即見佛性成無上道所以
古德云開物性原者良以衆生性含智海識
洞眞空但氷蔽明珠室埋秘藏要假開示令
其悟入須憑觀慧以契無生又欲廣其義用
須明橫竪法門竪唯一心橫徧一切心非橫
竪橫竪是心隱顯同時卷舒無礙念念相即
法法融通將竪約橫則無橫而不竪二二法
皆至心原將橫約竪則無竪而不橫具一切
句及一一句皆廣等法界所以義海云體無
別異舉則全鋒理不殊途談皆頓顯良由二
邊相盡差別體融隨智卷舒應機屈曲是故
言起即起誰云路之不通舉多即多孰談法
之無在故知立教皆爲對機機宜不同教分
多種且如觀色一法五教證入不同初小乘
見是實色不說性空初教見此色法從緣所
成必無自性即空無所有如波歸水終教見
色空無礙以眞空不守自性隨緣成色即是
幻色遂賴空成即此賴空之色虛相無體恒
自性盡而空現是故色即空而常泯空即色
而常存要由自盡之色方是空色成色之空
乃是眞空舉體互融無有障礙如水入波頓
教一色法無非眞理所收是故此色即眞理
一味等更無別法而可顯說水波雙絕圓教
起即全收一多互攝同時成立一塊圓明隨
舉即色隨舉即空義味自在隨智取用何以
故隨舉一門無不顯現古德云皆本一心而
貫諸法夫一心者萬法之摠也分而爲戒定
慧開而爲六度散而爲萬行萬行未嘗非一

心一心未嘗違萬行然則一心者萬法之所
生而不屬於萬法得之者則於法自在矣見
之者則於教無礙矣本非法不可以法說本
非教不可以教傳豈可以軌跡而尋哉故知
但研精一法內照分明自然柔軟入神順法
界之性無心合道履一際之門所以大智度
論云以人心多散如狂如賊如醉一心敬慎
是諸功德初門攝心得禪便得實智慧得實
智慧便得解脫得解脫便得盡苦如是等事
皆從一心得華嚴私記云無縛無著迴向者只
了一切皆如故所以無縛著耳知一切皆無
縛脫一法旣尒一切法皆然所以一切法卽
一法一法卽一切法若一切法皆無性卽是
分身佛集寶塔出現須弥入芥耳如是洞達
一解千從則知佛向無所有中出生法於畢
竟空中建立以無生無性故迴轉由心遂得
集散同時大小卽入所以森羅義趣報化影
像乃至無量德業廣大神通於宗鏡中一時
顯現且如龍蜃等類全是業果生死之身尚
現不思議之力用何況悟根本心具如實智
而不能現廣大之神用乎如華嚴經云佛子
如羅睺阿脩羅王本身長七百由旬化形長
十六萬八千由旬於大海中出其半身與須
弥山而正齊等佛子彼阿脩羅王雖化其身
長十六萬八千由旬然亦不壞本身之相諸
蘊界處悉皆如本心不錯亂不於變化身而
作他想於其本身生非已想本受生身恒受
諸樂化身常現種種自在神通威力佛子阿
脩羅王有貪恚癡具足憍慢尚能如是變現
其身何況菩薩摩訶薩能深了達心法如幻

一切世間皆悉如夢一切諸佛出興於世皆
如影像一切世界猶如變化言語音聲皆響
如響見如實法以如實法而爲其身知一切
法本性清淨了知身心無有實體其身普住
無量境界以佛智慧廣大光明淨修一切菩
提之行乃至如有幻師隨於一處作諸幻術
不以幻地故壞於本地不以幻日故壞於本
日菩薩摩訶薩亦復如是於無國土現有國
土於有國土現無國土於有衆生現無衆生
於無衆生現有衆生無色現色色現無色初
不亂後後不亂初菩薩了知一切世法悉亦
如是同於幻化知法幻故知智幻知智幻故
知業幻知智幻業幻已起於幻智觀一切業
如世幻者不於處外而現其幻亦不於幻外
而有其處菩薩摩訶薩亦復如是不於虛空
外入世間亦不於世間外入虛空何以故虛
空世間無差別故住於世間亦住虛空菩薩
摩訶薩於虛空中能見能修一切世間種種
差別妙莊嚴業於一念頃悉能了知無數世
界若成若壞亦知諸劫相續次第能於一念
現無數劫亦不令其一念廣大菩薩摩訶薩
得不思議解脫幻智到於彼岸住於幻際入
世幻數思惟諸法悉皆如幻不違幻世盡於
幻智了知三世與幻無別決定通達心無邊
際如諸如來住如幻智其心平等菩薩摩訶
薩亦復如是知諸世間皆悉如幻於一切處
皆無所著無有我所如彼幻師作諸幻事雖
不與彼幻事同住而於幻事亦無迷惑菩薩
摩訶薩亦復如是知一切法到於彼岸心不
計我能入於法亦不於法而有錯亂　聞只

如自心如何觀耶[illegible]答性該始終一陰體非
起盡之緣體徧迷悟之中性非解惑之事又
云夫心原本淨無爲無數非一非二無色無
相非偏非圓雖復覺知亦無覺知若念未念
四運撿心畢竟叵得豈可次第不次第偏圓
觀耶猶如虛空等無有異此之心性畢竟無
心有因緣時亦得明心既有論心即有方便
正觀之義譬如虛空亦有陰陽時雨心亦如
是雖無偏圓亦論漸頓若觀心具有性得三
諦性得三觀及一切法無前無後無有次第
一念具足十法界法若觀心非空非有則一
切從心生法亦非空非有如是等一切諸法
在一心中當知觀此心原與如來等若作如
此圓觀其人行住坐卧皆應起塔生如來心
如此觀心名觀佛心出輔行記云心造即是
心具故引心造之文以證心具華嚴經偈云
心如工畫師造種種五陰一切世界中無法
而不造如心佛亦尒如佛衆生然心佛及衆
生是三無差別若人欲求知三世一切佛應
當如是觀心造諸如來不解今文如何消偈
心造一切三無差別言心造者不出二意一
者約理造即是具二者約事不出三世三世
又三一者過造於現過現造當如無始來及
以現在乃至造於盡未來際一切諸業不出
十界百界千如三千世間二者現造於現即
是現在同業所感遂境心變名之爲造以心
有故一切皆有以心空故一切皆空如世一
官所見不同是畏是愛是親是怨三者聖人
變化所造亦令衆生變心所見並由理具方
有事用今欲修觀但觀理具俱破俱立俱是

法界任運攝得權實所現又聞此不思議亦
約次第以釋十法界與思議何別荅其實無
別思議乃作從心生說不思議作一心具說
若能如上信解福德無量佛親比挍萬行難
借如法華經偈云若人求佛慧於八十萬億
那由他劫數行五波羅蜜於是諸劫中布施
供養佛及緣覺弟子并諸菩薩衆珍異之飲
食上服與卧具栴檀立精舍以園林莊嚴如
是等布施種種皆微妙盡此諸劫數以迴向
佛道若復持禁戒清淨無缺漏求於無上道
諸佛之所歎若復行忍辱住於調柔地設衆
惡來加其心不傾動諸有得法者懷於增上
慢爲此所輕惱如是亦能忍若復勤精進志
念常堅固於無量億劫一心不懈息又於無
數劫住於空閑處若坐若經行除睡常攝心
以是因緣故能生諸禪定八十億萬劫安住
心不亂持此一心福願求無上道我得一切
智盡諸禪定際是人於百千萬億劫數中行
此諸功德如上之所說有善男女等聞我說
壽命乃至一念信其福過於彼文句疏釋云
一念信解者謂隨所聞處豁介開明隨語而
入無有罣礙信一切法皆是佛法又信佛法
不隔一切法不得佛法不得一切法而見一
切法亦見佛法即一而三即三而二亦是行
於非道通達佛道行於佛道通達一切道不
得佛道一切道而通達佛道一切道無所有
而有而有無所有非所有非無所有如門前
路通達一切東西南北剗無壅礙眼耳鼻舌
身意凡有所對悉亦如是無疑曰信明了曰
解是爲一念信解心也此一念信解心同

佛心信齊佛信入眞實般若之性到究竟解
脫之原所以無量無數劫中修五波羅蜜之
功德校量信解宗鏡一念之功萬不及一故
云不識玄旨徒勞念靜是以先悟宗鏡然後
圓修理行無差方爲契當　問如上觀心如
何是所入能入之門　答能所之入唯是一
心約智而論假分能所所入即所證一心之
理能入即能觀一心之智又理是心之體智
是心之用猶如日光還照日體以此心光復
照心體則二而不二體用冥一不二而二能所
似分今約先德依華嚴宗立所入能入二門
先明所入者統唯一眞法界謂寂寥虛曠沖
深包博摠該萬有即是一心體絕有無相非
生滅迷之則生死無窮解之則廓然大悟爲
摠開示不知以何詺目強分理事二門而理
事渾融無有障礙一事法界二理法界略有
二門一性淨門在纏不染性恒淸淨雖徧一
切不同一切如濕之性徧於動靜凝流不易
淨穢恒如二離垢門由對治障盡隨位淺深
體雖湛然隨緣有異三事理無障礙法界亦
有二門一相即無礙門一心法界含眞如生
滅二門互相交徹不壞性相其猶攝水之波
非靜攝波之水非動二形奪無寄門謂無事
非理故事非事也無理非理故理非理也四
雙融俱離性相渾然而有十門一由離相故
事壞而即理二由離性故理泯而即事三由
離相不壞相故事即理而事在以非事爲事
四由離性不泯性故理即事而理在以非理爲
理五由離相不異離性故事理雙奪逈超言
念六由不壞不異不泯故有初事理二界俱存

斛然可見七由不壞不泯不異離相離性故
爲一事理無礙法界使超視聽之妙法無不
恒通見聞絶思議之深義未嘗礙於言念入
由以理融事令無分劑如理之徧一入一切如
理之包一切入一故緣起之法一一各攝法
界無盡九由因果法各全攝故令普賢身中
佛佛無盡佛毛孔內菩薩重重十因果法界
差別之法無不恒攝法界無遺故隨一一門
一一位各攝重重故廣刹大身輕塵毛孔皆
無盡相以其後一摠融前九爲渾融門夫法
界者即一心之摠名萬行之歸趣如華嚴論
云從信住行迴向十地十一地及佛果摠以
法界爲果體文殊爲法界理普賢爲法界智
理智妙用爲一佛門以此一門爲化群蒙分
爲二法若也逐根隨俗法門無盡若論實理
不離無法界之中一法一多無礙名爲普賢
始接童蒙達無性理中妙簡正邪入無生慧
名號文殊亦名童子菩薩能同苦際興行利
生治佛家法名爲普賢二人參體名之爲佛
本來自在名爲法界從初徹後摠此法界爲
體更無別法此品爲一切諸佛因果之大都
亦是衆聖賢所行之大路無出此也亦是自
心一切智王之所遊觀之大宅也亦是一切
衆生之所依故名法界二能入門有二一果
海離於說相二因門可寄言說今且略明無
分別智證理法界以爲五門一能所歷然謂
以無分別智證無差別理如日合空雖不可
分而日非空空非日光二能所無二以知一
切法即心自性以即體之智還照心體舉一
全收舉理收智智非理外舉智收理智體即

寂如一明珠珠自有光光還照珠二能所俱
泯由智即理故智非智以全同理無自體故
由理即智故理非理以全同智無自立故如
波即水動相便虛如水即波靜相亦隱動靜
兩亡性相齊離四存泯無礙離相離性則能
所雙泯不壞性相能所歷然如波與水雖動
靜兩亡不壞波濕五擧一全收上列四門欲
彰義異理旣融攝曾無二原如海一滴具百
川味又所入境者即不思議解脫境界何名
不思議心言罔及故何法不思議即解脫境
界解脫有二一作用解脫作用自在脫拘礙
故二離障解脫具足二智脫二障故二障者
即煩惱所知二障煩惱障事所知障理一切
衆生不證眞心皆爲二障所纏由內離障外
用無羈二義相成揔名解脫境界有二一分
劑境如國疆域各有分劑佛及普賢德用分
劑無能及故二所知境界事理無邊唯佛普
賢方究盡故由證所知無邊之境故成德用無
有邊涯二亦相成揔爲境界此二不二故不
思議又能入者即普賢行願又人與法俱稱
普義若約人即普賢若約法即普法所言入
者能所契合泯絶無寄一入全眞方爲眞入
又不入而入以智體即如如外無法而可攀
緣故無可入心行處滅寂然無入不失照用
故恒以一如而觀諸法故名而入此二無礙
方爲眞入又佛境入無所入有三一約一切
衆生即如來藏更何所入翻迷之悟故云證
入二約理非即非異故云入無所入三約心
境心冥眞境故說爲入若有所入境智未亡
豈得稱入實無所入方名眞入又入不入二

義上約緣起相由門令法性融通門者即性
之二字夫法性融通要不壞相而即眞性入
則壞緣起者無可相入不入則壞性者則性
不徧一切法故由不壞性相方是法性融通
義也二又要由不入方能入可者亦通二門
唯就相說若約緣起門要由諸緣歷然不入
方得相資徧相入可若約法性融通門者要
由事相歷然方隨理融入一切法故說若唯
約理無可即入若雙約性相上第一義相即
不入性即能入若獨相獨性俱不能入要二
相融方能入又若約體空則無來無入若唯
約性無可即入若約相不壞如本無著者或
唯約事不能即入以性融相故得互入是顯
正入義謂不異理之一事全攝法性時令彼
不異理之多事隨所依理皆於一中現等一
事攝理既尒多事攝理亦然則一事隨所依
理皆於多中現故得互入是法性融通門以
此一門能入萬法故法華疏云以實相入眞
決了聲聞法是諸經之王實相入俗一切治
生產業皆與實相不相違背實相入中諸法
無非佛法若入此三觀即是入一切法以諸
法不出三諦故　問十住菩薩證入之時唯
一眞如無有境界云何復說分劑二種境界
答此是不思議境界非同情執或存或泯或
摠合或俱離不出一心而論舒卷若存非立
心外之法是存其全理之事若泯非壞全事
之理是泯其體外之見則不礙心境而一味
不壞一味而心境故華嚴經頌云如來甚深
境其量等虛空一切衆生入而實無所入
問若正觀成時以有心成以無心成　答夫

入此宗不可以有無求不可以能所辯若以有念祈歸無念此念還成有若以無心作空無會者即成斷滅皆落意地不出見知又若逆之則不合事理若順之又成能所只可以妙會不可以事求所以華嚴會意云並須除念會意無間相續順法修行若動念起心即入魔網以法不動念故順法即念除我見是妄心違法故生死是知法無動念不可以有念求又非無念不可以無心得應可玄會取其意耳如說有不有無不無等但動心即寂是彼法故名順法也若以心順於法即有能所非順法也故維摩經云法離一切觀行摩師云法本無相非觀行之所能見見之者其唯無觀乎如赤水求於玄珠罔象而得之故云藏於身不藏於川在於心不在乎水故莊子云黃帝遊於赤水之北登崑崙之丘南望遺其玄珠使智索之而不得使离婁索之而不得乃因罔象得之黃帝曰異哉罔象乃可得之夫真不可以定求故無心以得之如弄珠吟云罔象無心却得珠能見能聞是虛偽然雖不落見聞又非無知覺如融大師信心銘云惺惺了知見網轉彌寂寂無見闇室不移惺惺無妄寂寂寥亮寶印真宗森羅一相所以無念者即念而無念以念無自性緣起即空又緣起者皆是真性中緣起豈屬有無乃至即生無生即滅無滅亦復如是故寶藏論云若言其生無狀無形若言其滅今古常靈又云是以斬首灰形其無以損生金丹玉屑其無以養生故真生不滅真滅不生可謂常滅可謂常生其有愛生惡滅者斯不悟常

滅愛滅惡生者斯不悟常生永嘉集云故知
妙道無形萬像不乖其致眞如寂滅衆響靡
異其原迷之則見倒惑生悟之則順違無地
闃寂非有緣會而能生峩嶷非無緣散而能
滅滅既非滅以何滅生既非生以何生生
生滅既虛實相常住矣華嚴疏云生之無生
眞性湛然無生之生業果宛然是知若即念
存有念即是常見離生求無生即是斷見皆
不達實相無生無滅之理若正了無生則無
生無不生豈定執有生無生之二見乎所以
云誰無念誰無生若實無生無不生喚取機
關木人問求佛施功早晚成若以息念歸無
念如同寒木死灰與木人何別豈有成佛之
期耶斯乃尚未知即念而無念寧知一念頓
圓乎如有問言夫妙行者統唯無念今見善
見惡願離願成疲役身心豈當爲道荅若斯
見者離念求於無念尚未得於眞無念也況
念無念之無礙耶又無念但是行之一也豈
成一念頓圓此一念頓圓之旨非意解所知
唯忘情可以契會如悟玄序云夫玄道者不
可以設功得聖智者不可以有心知眞諦者
不可以存我會至功者不可以營事爲忘言
者可以道合虛懷者可以理通冥心者可以
眞一遺智者可以聖同雖云道合無心於合
合者合焉雖云聖同不求於同同者同焉無
心於合則無合無散不求於同則無異無同
超非於百非之外非所不能非焉忘是於萬
是之前是所不能是焉是所不能是則無是
矣非所不能非則無非矣無異無同則怨親
不二無非無是則毀讚常一是以忘言者捨

宗鏡下 [illegible] 張

筌第也虛懷者離取著也冥心者不已見也
遺智者泯能證也若運心合道則背道若起
念求同則失同若爲是所是則沒是若爲非
所非則沉非以要言之但得直下無心則同
異俱空是非咸泯斯泯亦泯茲空亦空此猶
寄言因跡對待若得絶待頓悟一心唯契相
應不俟更說

宗鏡錄卷第三十七　車

音義

劃 胡麥反 評 [illegible] 併 [illegible] 耗 [illegible] 偕 古諧反
仲 [illegible] 詺 [illegible] 鬲 [illegible] 悼 [illegible]
肩 [illegible] 閱 [illegible] 截 [illegible] 崇 [illegible]

丁未歲分司大藏都監開板